

北京大學日刊

The University Daily

第一二一號
今日出版一張

地址
報費
廣告費

北京大學第一院
本報地址：北京大學第一院
電話：東局一七零七二號
每份零售一分，每月五角，外埠加郵費。
廣告費：第一版每行每日五分，第二版每行每日四分，第三版每行每日三分，第四版每行每日二分。長期廣告另議。
訂閱費：每月一元，半年五元，全年十元。外埠加郵費。
本報地址：北京大學第一院
電話：東局一七零七二號

▲系統哲學
心理學的目的和方法範圍
讀書筆記卷第四
(第五、六頁)

特約收信
房取
No
564
565
566
567
568
569
570
571
572
573
574
575
576
577
578
579
580
581

以招
收信
No
142 E.
143 W.
144 W.
145 C.
146 L.
147 Ch.
148 H.
149 E.
150 C.
151 Ch.
152 H.
153 H.

寄奉、外埠代派、不折不扣、書費等項均加
郵費。北京宣武門外丞相胡同長發社總發行。

杜里舒教授講演

「統系哲學」

時間 每星期二、五、下午四時半

地點 第二院大講堂

「哲學史」

時間 每星期一、四、下午四時半至六時半

地點 高師師範學校

現有外國人來信探詢大學同學內可否能用世界語通信的人如願與通信者可來註冊部取閱原信

註冊部啓

國文學系主任啓事

本系讀書會同人謹訂於三月三十一日(星期六)午後二時開會，敬請陳百年先生演講。地點在第二院大禮堂，屆時務請惠臨爲幸。

三月二十九日

徐寶璽啓事

本報因事暫停出版，特此啓事。三月三十一日。

本校布告

註冊部布告

化學系四年級自下星期起，每星期二日午後一時至四時半，添授金組學實驗三小時，由石瑛先生担任，地點在金組學實驗室。

三月二十九日

體育部布告

北京學校聯合運動會春季比賽茲已決定業行(一)籃球(二)網球(三)壘球(四)田徑賽四項本校現已加入一、二、四、三項球隊及網球選手每日到場練習爲此佈

學生軍與柔軟體操上課時間改在上午七點至八點由四月二號下星期二起實行此布

學生軍章程大綱第九條在一學期內無故十次不到操者宣布除名交出學校津貼制服費本學期已點名數次學未到操各隊員按操課表一齊全到此布

三月二十八日

圖書部第八閱覽室通告

本閱覽室由今日起，閱覽時間訂爲每日八時至十時

公函

安徽省長公署公函

皖字第五十一號
逕復者案准兩開辦本校經濟系四年級學生學費補助等項現爲尋求本國經濟建設起見擬於本年暑假內組織經濟調查團前往各省實地調查田生等多係寒士費無所出擬請本校函請生等本省省長公署酌給津貼一百元並由省公署轉飭各本縣另籌一百元以資補助無任感荷等情并附名單前來相應據情函請貴公署酌核辦理可也等因並附名單到署查此項津貼限於預算之規定省署情難給其由各生本縣另籌津貼地方能否負擔自應轉飭核辦理准前因除鈔發名單分令各該生原籍知事遵照外相應函復貴校轉飭知照此致

北京大學

三月二十一日

吉林省長公署公函

第五十七號
逕復者案准貴校函開據法律系學生聲請每名由原籍省縣分等調查費共計三百元附抄名單請酌核辦理

直隸省長公署公函

逕復者案准貴校函以本校經濟系四年級學生王宗德等擬於暑假內前往各省實地調查請由本署酌給津貼一百元並飭縣另籌二百元以資補助等因到署查本省省款支絀異常即列入預算之學款尙難如期撥付該生等津貼更屬無法籌措除分行各縣另籌外相應函復查照轉知此致

吉林省長公署公函

第六十一號
逕復者案准貴校函開送政治系籍籍學生董平與名單請由原籍省縣分等調查費共計三百元等因准此查前准貴校先後函送經濟法律系籍籍學生名單請給津貼等因到署送將未便分飭縣縣籌撥情形復請查照飭知在案准前函因核與前案事同一律相應函請查照前案轉飭該生知照可也此致

國立北京大學校

三月二十四日

公牘事由

文牘課十二年三月十九日收發

文件事由單

- ▲收到文件一件 山東省長公署復請勸化
- ▲發出文件一件 山東省長公署復請勸化
- ▲收到文件三件 東陸大學校長通告視事
- ▲發出文件一件 致湖南教育司代湘生同鄉會
- ▲收到文件一件 海軍部送職員錄一冊函 一陝西教育廳請知學生不願服勞務請旅費已令渭南知事籌辦函

三月二十日

三月二十一日

- ▲收到文件三件 稅務處復送一覽統計表二冊如須開關貿易冊請直接購取函 一山東省長公署復法律系四年級生請署給旅費礙難照准函 一內務部禮俗司代學生梅祖芬等請發了祭銀券函

演講錄

系統哲學

杜里舒講演 作筆記

第一本

我們所要講的是系統哲學。所謂系統哲學就是哲學的系統。當我們最初各人講各人的哲學而自認爲正當時，便有了系統，這就是哲學的系統。但什麼是哲學呢？如一切的自然科學，數學，美學，而以上學等都是哲學中的根本問題，但我們如果把這些在一處一處所講的統一起來，就是這些零碎的成一個總數；是否就能算哲學？這是不行的；因爲哲學本身就是一個全體，雖然各種科學都是他的根本問題，但實在並不是和排列古車一樣的把這些科學排列起來，便可組成哲學的。

哲學並不是由各種科學普通的理論構成的，雖然我們是這樣的否認，但此中却還有可以供我們採用的地方。講哲學就是要講「知」，至於什麼是「知」，等以後再說；凡「所知」或「可知」都包含在「知」以內。倘若要問如何講「知」，我們就要講「系統」也可稱作「有組織」；各個問題都有各個的組織和位置，合起來便成了系統，不論我們講論理學或物理學，哲學都可以包在內，在這各種問題都有關係，而且還有一個總關係，所以成了他們的系統。不過講哲學時有些困難，因爲當我們開始研究哲學時，便常下一個定義，究竟什麼是哲學？然而定義只是到了終了時纔能明白，要來作預告是很困難，因爲各有各的出發點，在出發以後意圖漸漸的成立。然當初出發時就要把內容來告人，是一個跳不出的圈子，因爲講哲學是要講語言文字的，每個字都有每個字的意義，同時就不得不先把他內容的意義來示人；這也就成了講哲學時的一個大障礙。

照方才所說，哲學既是關於一切的「所知」和「可知」，而且可以自成一系統，並且是有結構的，但這還不完全，因爲究竟是在那裏知，這自然是哲學家自知；但常人也一樣在那裏知的，所異者是哲學家在知了以後，還要審察何以知，並且時常在那裏反省和發問，常人是這樣知的。如化學家知道了一種原子以後便知道這就是了，哲學家却還要問何以知道這個，所以哲學家是「知其所以知」。關於何以知道原子的話，即推測別的科學如心理學等，都是這樣的，都并不是特別對於某部分來發一個問題；問從何而知，所以方才說哲學是關於一切有結構有組織的「知」，但是並不能算完全；現在我們再補充一句，就是：我自己在那裏知時，並不是知道某事的一部分就算，並還要問何以知道；把這兩部分合起來組成有系統和有形體的，那纔能算哲學。

現在要問求一個有形體有組織的「知」，是從何處出發；德謨曾說：出發是最困難的，這話用在哲學中很確當。倘若我們由外界的事物出發，說這更有一間屋子，一棟樹，倘若以此來作我們的出發點，就如作夢，是不可靠的；若以內則自腦筋起一直到心力，各人又有各人的說法，那一件纔是不可疑的呢！想要從不可疑出發，則從前如笛卡爾和奧格斯丁那也都說過：內和外既都不可靠，我們若從二乘二等於四，或者這是甲這

個字都有每個字的意義，同時就不得不先把他內容的意義來示人；這也就成了講哲學時的一個大障礙。照方才所說，哲學既是關於一切的「所知」和「可知」，而且可以自成一系統，並且是有結構的，但這還不完全，因爲究竟是在那裏知，這自然是哲學家自知；但常人也一樣在那裏知的，所異者是哲學家在知了以後，還要審察何以知，並且時常在那裏反省和發問，常人是這樣知的。如化學家知道了一種原子以後便知道這就是了，哲學家却還要問何以知道這個，所以哲學家是「知其所以知」。關於何以知道原子的話，即推測別的科學如心理學等，都是這樣的，都并不是特別對於某部分來發一個問題；問從何而知，所以方才說哲學是關於一切有結構有組織的「知」，但是並不能算完全；現在我們再補充一句，就是：我自己在那裏知時，並不是知道某事的一部分就算，並還要問何以知道；把這兩部分合起來組成有系統和有形體的，那纔能算哲學。

雜錄

心理學的目的和方法範圍

實驗法

實驗法與普通觀察法相異的地方在其以人力變化一切所要試驗的現象，使實驗者得任意指揮而求出各種現象的真正因果，所以沒有普通觀察法的種種缺點。心理學的實驗法有二種，一是內省法，Introspective Method 一是外觀的實驗法。Objective Experimental method

內省法

甚麼是內省法呢？意識的現象實驗者不能直接觀察，必由被實驗者自己省察，然後以其所省察的結果報告他。這就是內省法。例如實驗者用冰放在被實驗者的手上，並叫他將此日經驗的意識報告，如他感寒時，則說「寒」或痛時，則說「痛」。

內省法有簡單與複雜兩種：

簡單內省法 例如實驗者以兩種顏色（一紅色一綠色）與被實驗者觀察，被實驗者以其觀察所得報告他。如他覺紅時，則說「紅」，覺綠時則

國立北平社會科學季刊

民國十一年新學分組中華地圖

合形勢相關之數省爲一幅並以詳誌各地產物而取材又極新穎中等學校學生尤宜人手一編

最新中國地理沿革圖

大小圖百餘分二十九幅中等以上學校適用

第一卷第一號

皆已出版 北大出版部發行

「一月」才出版，這是一卷第一號，內容豐富，值得讀者一試。

代售處 本校出版部

價目：每冊一元二角，每季三元六角，每半年六元，每年十二元。

本校出版部 京天津漢口中華書局

說「絲」。倘若他對紅綠兩色分別不清楚，他的色覺一定有點缺點。又如實驗者以兩個重量不同的物給實驗者反覆比較，他覺得重時即說「重」，覺得輕時即說「輕」。以後逐漸減少這兩種重量的差異的分量，到被實驗者不能判斷兩者的輕重或是覺得輕的物為重，重的物為輕時為止，因為此時已達他的辨別重量的能力的界限了。這種簡單的內省法，實際上與外觀的實驗法沒有甚麼大分別的。但是倘若我們除要他報告物的顏色或重量外，還要叫被實驗者敘述他的意識的種種經驗，一如感情及意象等，那麼我們就涉及複雜的內省法，而結果也就不很可靠了。

複雜的內省法是用來觀察各種複雜的意識現象的。例如實驗者叫被實驗者去解一個算學問題，並叫他報告他解決這個問題時的意識活動，他如何想法，有甚麼意象，有甚麼感情，在這時候被實驗者有兩種職務：第一是解決這個問題，第二是觀察此時意識的內容。但這兩件事是不能同是舉行的，所以必先專心去解決問題，等該解決清楚後，才去回想他的意識的進行。

內省法是舊時心理學家的惟一的方法。但是他們關於這方法的見解與行為的心理學家的見解大不相同。從前人人都承認意識為主觀的！一切意識現象個人自己不能直接經驗，他人皆不能觀察的。我們說「你沒有聽過我心裏去那能曉得我是想甚麼？」這話的意思是說意識是個人的私有的，非他人所能見到的。這種見解是很不建設的，非他人所能見到的。這種見解是很不建設的，非他人所能見到的。這種見解是很不建設的，非他人所能見到的。

不過這種行為是很微妙微細而且不顯現於外面的，所以外人不容易直接觀察。我們若要知道其活動的性質，祇能使個人自己去觀察；（內省）因為個人對於他自己的潛伏行為比較外人接近，所以觀察也比較外人容易一點。個人觀察他自己的潛伏行為，和他觀察他自己的或別人的外行為沒有甚麼大異，因為他所觀察的都是客觀的現象；都是身體的活動。不過當他觀察他自己的或別人的外行為時，他常用眼睛來觀察，當他觀察他自己的潛伏的行為時，他用別種感官去觀察。（如運動的感官等）凡他能夠用眼睛來觀察的行為，無論這行為是他自己的或是別人的，別人也可用眼睛來直接觀察。惟是他不能用眼睛來觀察的行為，（意識）他人眼睛也沒有方法可能來觀察，所以我們只能靠住他自己觀察所得的報告（內省）。

這樣看起來，內省也是一種外觀的方法！Objective Method 個人內省所觀察事實也是客觀的事實。然而內省法是外觀法也是主觀法，是一個問題，這方法「是否可做正當的科學方法」是另外一個問題。我們斷不能因為他是外觀法，就說他是一正當的方法。我們能夠承認他是正當的方法與否，完全靠住有無大缺點。（未完）

公告

四年級全體同學公鑒

本校四年級全體同學，現已與京華印書局接洽，出版四年級全體同學公鑒。

預乙國語演說會啟事

本會已於三月二十四日正式開會成立。同學有與本會接洽者，請至西齋地字五號與本會書記傅君接洽可也。再本會並歡迎預乙同學多多加入。

北大二平圖書閱覽室啟事

科學常識雜誌社贈：十二、三、九。
科學常識雜誌第三期：一。
又第四期：一。
晉學會贈：十二、三、十八。
晉學半月刊 第十七期合訂：一冊。
朱若虛先生贈：十二、三、二十二。
康園閣詩：一冊。
微積須知：一冊。
交際摘要：一冊。
家庭教育：一冊。
世界地理：二冊。
華語學校制刊 第一期：一冊。
中華小說界 第二卷七期：一冊。

新潮叢書第六種

瘋狂心理

現已出版，定價四角！由本校出版部寄售

- 書法正宗 一冊
- 俞曲園集書畫寶 一冊
- 共和國新修身 六冊
- 共和國新商業 四冊
- 共和國新歷史 六冊
- 共和國新算術 六冊

(未完)

北大江蘇同鄉會啟事

啟者日前本會開娛樂會時不知何人遺失皮夾手巾各一件並銀子一個望失者即至西齋萬泰源君處認領可也

離色法、而色法乃和合而成。故曰五行一陰陽也。雖陽變陰合而成。實不外太極。亦猶佛法
謂妄心不離覺體。故於五氣圖中。仍有太極。以明亦太極所顯現象也。陰陽為太極固具之作
用。自行開發。而非受之於外者。故曰一陰一陽之謂道。雖現象而欲說明本體。則本體似為一
物。即非本體。故太極不可謂陰陽五行而說明。故曰太極本無極也。圖說又曰。五行之生也
各一其性。無極之真。二五之精。妙合而凝。乾道成男。坤道成女。二氣交感。萬物化生
。萬物生而變化無窮焉。五行各一其性。猶佛書說地性堅水性動也。朱熹此者。明萬物之
。即此五氣之合而已。五氣之合。非藉陰陽之作用不成。而陰陽之作用。其於太極。
。故曰無極之真。二五之精。妙合而凝。萬物者。亦本體所顯之現象也。其差別至於不可究
。而大差別則男女而已。此非專指一類之男女言。此差別之所由現。仍原於陰陽。故曰
。道成男。道成女。男女交而萬物生。故曰二氣交感。萬物化生。萬物生而變化無窮焉。
。則本體。故曰萬物生而變化無窮焉。其說明宇宙之發生如此。全欲詳為說明而後條理之
。以明其。今猶未敢遽為定論也。

讀書續記

卷第四

五

馬叙倫編
不計傳載

禮言云。讀書錄謂太極純乎理。陽動陰靜兼理氣。又謂太極在陽動陰靜之後。此等處皆看得
未融治。非程子謂用一原顯微無間動靜無端陰陽無始之意。余按敬軒之言。蓋以太極是本體。
乃絕對而無差別也。故讀書錄曰。盡前之易。即太極也。所謂沖漠無朕之中而萬象森然已具
也。現象則有陰陽是也。(程明道以陰陽屬形而下敬軒亦然)故讀書錄曰。易有太極。易即陰
陽。太極即道也。又曰易者。陰陽也。充滿天地。流行古今。無一物之不體。無瞬息之有間
。昔儒多以易為道體大誤郭白雲以太極為易之體易者用太極之名說得極是敬軒以易為陰陽
。陽是形而下者故嘗曰易是氣道是理得甚明。又曰。易者。陰陽也。其理則道也。又曰卦
爻皆陰陽奇偶之變。易皆氣也。而太極理也。然差別之相。即體所現。故謂陽動陰靜兼理氣。
又曰。易是氣。道是理。隨時變易以從道。氣在是而理在是也。蓋離相言體。體是絕待。以離差
別故。相由體起。故謂太極在陽動陰靜之前。(易傳曰易有太極是生兩儀兩儀即陰陽也太極
生陰陽太極安得不在兩儀之前易傳又曰一陰一陽之謂道一非謂一二之一乃動作之詞亦可為太
極在陰陽前之證敬軒以道為理引見上正文)即相以言。則相為體所現之差別。相無別體。因

讀書續記

卷第四

六

馬叙倫編
不計傳載

喻於紙。故謂陰陽兼理。此於體用一源顯微無間之旨。仍不背也。若動靜無端陰陽無始者。
此有二義。一陰陽動靜相對言之。則源頭所謂一動一靜互為其根。亦猶佛法所謂此有故彼有
此生故彼生也。一見解深密經說依他起自性依他起者謂如東廬相依以立即互為根之意三魚亦
謂動靜無端陰陽無始二語是周子動靜而靜以下之意見顯言卷六。誠不見其孰為始也。一對太
極言之。謂太極生陰陽。即若陰陽有始。然太極無始。太極所現之陰陽亦無始。蓋有此
本體。即現此差別。對有紙之本體。即現紙之色質。然則於動靜無端陰陽無始之旨。亦未背
也。敬軒說易有是與佛家如來藏緣起空相和會者。如上所說太極之意。即一心也。陰陽兼理
氣。即不生不滅與生滅合和也。若讀書錄曰。理不離氣。故一外一內皆有其太極焉。此真心
隨流而不加染及其心舉體入生滅之意也。又曰。大哉乾元。萬物資始。至哉坤元。萬物資生
。始者氣之始。生者形之始。萬物資始元為氣之始。即資坤元為形之始。是坤元之氣。即乾
元之氣。坤無所作。惟順承天地而已。又曰。繼者始。即資乾元。無須與之先後。一別一條
作無繼之之間。又曰。坤之元。即乾之氣。又曰。大哉乾元。元者性善之元。又曰。乾專直
是一。坤翁闢是二。既與易旨無舛。而皆可以如來藏緣起之說比較而闡明之。暇當敘著其說
焉。
禮言云。孟子云。仁。人心也。是指仁為心。象山是指心為仁。案此三案象山而未嘗當也
。蓋曰仁人心也。明仁是人心所發露之德。如子見孺子將入於井。人皆有怵惕惻隱之心。怵
惕惻隱之心即仁。而此心自然流出乎天理而無一毫人欲之私。則因其發露之德。知其體之
本如是也。故曰仁人心也。然則心之於仁無別也。故程明道云。滿腔子皆惻隱之心。而又以
覺說仁。一明道猶以齊家言比例上察則直以覺說仁晦翁謂之末是。象山正承此一脈耳且指心
為仁。象山從其不善偏計處言之。明即年見孺子之心。安得有區別於其間。余以為象山之可
議者。陽明所謂粗也。粗故往往於心上不加分別。一此心無意而知言。則學者易認意為心。
而以要舉納交惡其聲而然者為仁。此則理欲之界。差以毫釐而謬以千里者也。象山嚴義利之
辨始以此。
孟記接曾從鄭格王。茲讀了徹卿禮記釋附錄校算辨。亦上鄭義。微謂商說之不合者有三。

信件

地址之中文
其第一院號

姓名 籍貫 文憑
楊超 李戈石 生會 郭北治 余魏
82 83 81 85 86 87 88 89 90 91

信件

地址之中文
其第一院號

姓名 籍貫 文憑
楊超 李戈石 生會 郭北治 余魏
82 83 81 85 86 87 88 89 90 91

最報前編每日一張。按日隨北京晨報發行。不
另收費。每月裝訂成本。定價每本大洋兩角。
外埠函購。請示通信地址。並封寄郵票。本圖